

دیرینگی مازندران و فرهنگ مازندرانی

علی اکبر باقری خلیلی^۱، طیبه غزنوی^۲

تاریخ دریافت: ۱۳۹۰/۱۲/۰۵
تاریخ پذیرش: ۱۳۹۱/۰۵/۳۰

چکیده

پیش از ورود آریاها به فلات ایران، طوایفی مانند عیلامیان، تپران، کادوسیان و آماردان در نواحی مختلف آن سکونت داشتند. آریاها برای تصرف سرزمین بومیان، وارد جنگ‌های سخت و خونین با آنان شدند و به سبب اختلافات نژادی و ارضی و دینی با اقوام بومی، آنان را دیو، و مازنی‌ها را دیوان مازندران نامیدند. اگرچه در متون اساطیری و حماسی دو یا سه سرزمین را مازندران می‌خوانندند؛ اما بدون تردید تبرستان یا مازندران فعلی یکی از آن‌ها بوده که در شاهنامه از آن به دفعات با عنوان بیشتر نارون نام برده شده است. عمدت‌ترین سبب نامگذاری اقوام بومی مازندران به دیوان، تعصبات دینی زرتشیان بوده که هر دگرکشی را دیو و بی‌دین می‌نامیدند. دلیل دیگر اطلاق دیوان بر مردم مازندران این بوده که زرتشیان می‌کوشیدند تا با انتساب آنان به دیوپرستی و ساحری و جادوگری، هویت فرهنگی‌شان را از بین برده و نابود کردن یا برده نمودن شان را پسندیده و پذیرفته جلوه دهند، در حالی که به استناد همان متون اساطیری و حماسی نه تنها در آدمی بودن دیوان مازندران هیچ‌گونه تردیدی نیست، بلکه از لحاظ فرهنگ و تمدن از آریاها مهاجم بسیار با فرهنگ‌تر و متقدم‌تر بوده‌اند و آریاها بسیاری از عناصر و مظاهر فرهنگ را از دیوان مازندران آموختند که زبان، خط، خواندن و نوشتن از مهم‌ترین آن‌ها محسوب می‌شود.

واژگان کلیدی: مازندران، دیوان، فرهنگ و تمدن، آریاها

مقدمه

براساس یافته‌های اکثر پژوهشگران حوزه اسطوره و تاریخ، پیش از ورود آریاها به فلات ایران، به یقین اقوام متعدد بومی در نقاط مختلف آن زندگی می‌کردند. نژاد هند و ایرانی در حدود ۳۰۰۰ سال قبل از میلاد، از اقوام هند و اروپایی جدا شدند. این دو دسته خود را «آری» می‌نامیدند و پس از همزیستی طولانی در مناطقی بین سیریدریا و آمویه‌دریا، از یکدیگر جدا و در ایران و هند ساکن شدند. قدیمی‌ترین سکونتگاه ایرانیان، سرزمین «ائیرین وئجه» (= پهلوی: ایران ویچ)، به معنی «سرزمین اصلی آریا»، در نواحی خوارزم قدیم بوده و آن را مقدس

۱. دانشیار دانشگاه مازندران (aabagheri@umz.ac.ir)

۲. دانشجوی کارشناسی ارشد دانشگاه مازندران

می‌شمرده‌اند.

براساس اوستا، ایرانیان از حدود ۱۴۰۰ سال پیش از میلاد به بعد، از ایران ویچ مهاجرت کرده و در سعد، مرو، بلخ، هرات، کابل، هلمند و سپس جنوب خراسان سکونت کرده و به تدریج به سایر نواحی روی آورده‌اند؛ و در همین ایام در نواحی مختلف نجد ایران، طوایف مانند عیلامیان، تپوران، کادوسیان، آماردان یا ماردان ساکن بودند. این طوایف غالباً مردمانی جنگجو، بلندقامت، قوی و نیرومند، متبدن یا نیمه‌وحشی و متبدن به دینی غیر از دین آریایی بودند (صفا، ۱۳۶۹: ۲۲-۲۴ / کرازی، ۱۳۸۱: ۱۰۸-۱۰۹ / کریمان، ۱۳۷۵: ۳۵۱).

بنابراین، آریاها برای تصرف سرزمین بومیان ایران وارد جنگ‌های سخت و خونین با آنان شدند و چون آریاها از قبیل اسب را رام کرده و سواره می‌جنگیدند، موفق شدند که آنان را به عقب براند و سرزمین‌شان را تصاحب کنند. این جنگ‌ها که در داخل نجد ایران اتفاق می‌افتد، در متون حمامی جنگ‌هایی برای تثبیت سرزمین جدید به شمار می‌آمد. ایستادگی و مقاومت سرخтанه اقوام بومی در مقابل آریایی‌های مهاجر در اذهان باقی ماند و درونمایه بسیاری از داستان‌های ایرانی شد. داستان‌هایی که از آن‌ها با عنوان جنگ‌های ایرانیان با دیوان یاد می‌شود و دیوان مازندران از جمله آن‌ها هستند.

دلیل این که آریاها اقوام بومی را دیو می‌خوانند و با آنان می‌جنگیدند، ابتدا به سبب مسائل نژادی و ارضی بود، ولی بعدها به سبب مسائل اعتقادی بود و امروزه تردیدی نیست که دیوان مذکور در اسطوره‌ها و حمامه‌های ایرانی، آدمیانی صبور و جنگجو، اما معتقد به آینین دیگری بودند (بیزان پناه لموکی، ۱۳۸۵: ۲۷ / کریمان، ۱۳۷۵: ۳۵۱). از این‌رو، بررسی دیرینگی مازندران و فرهنگ مازندرانی (دیوان)، در مقایسه با آریاهای مهاجم قابل بررسی است و این مقاله موضوع مذکور را بررسی کرده و در تبیین آن کوشیده است.

مازندران

درباره واژه مازندران و وجه تسمیه آن نظریه‌های مختلفی به قرار زیر عرضه شده:

(الف) ابن‌اسفندیار معتقد است که این واژه در اصل «موز اندرون» بوده، مرکب از: «موز»، (نام کوهی) + «اندرون»، و مجموعاً یعنی این ولايت درون کوه موذ واقع شده است.

(ب) دارمستر مازندران را مشتق از «مازن» و واژه «مازن تره» را مشتق از «مازن» ذکر می‌کند که مانند «شوش» با نشان تفضیلی «تر»، به صورت شوستر درآمده، این کلمه نیز به شکل «مازن تر» و سپس به مازندران تغییر یافته است (اسماعیل پور، ۱۳۸۲: ۲۱-۲۲).

ج) عده‌ای دیگر با استناد به متون زرتشتی که در آن به کرات از دیوان مازندران سخن رفته، آن را برآمده از «مزنه» و «مازن» که برابر با مازندران است – مثل «ورنه» و «ورن» که برابر با گیلان است – دانسته و گفته‌اند مازندران مرکب است از «ماز» (جزئی از کلمه مازن) + «در» (به معنی دشت یا درگاه) + «ان» (پسوند نسبت مکانی) و درمجموع به معنی ناحیه دشتی دیوان مازن (سورتیجی، ۱۳۸۱، ۲۲ / کرازی، ۱۰۵). به نظر می‌رسد نام آن دسته از آبادی‌ها و روستاهایی که مرکب از «مرزن» (تحول یافته مازن، مزنه و مزن) اند، به دیدگاه مذکور نزدیکترند؛ مانند: مرزن‌کلاته (در گرگان)، مرزن‌گو (در آمل) و مرزن‌آباد (در چالوس)، که بر اسکان و گستردگی این قوم در حاشیه جنوبی دریای مازندران / خزر نیز دلالت می‌نمایند (یزدان‌پناه لموکی، ۱۳۸۵: ۵۲).

د) کیا در این‌باره می‌نویسد: «گمان می‌شود مازندران از سه جزء ساخته شده باشد: نخست «مز»^۱ به معنی بزرگ، دوم «ایندره»^۲ نام یکی از پروردگاران آریاییان که در دین مزدیسنی از دیوها شمرده شده است، و سوم پسوند «ان» که در ساختن نام بسیار به کار رفته است... مازندران در عهد باستان پر از دیو شمرده می‌شد» (کریمان، ۱۳۷۵: ۱۶۶-۱۶۷).

ه) عده‌ای دیگر معتقدند که کلمه «مازی‌نیه» به عنوان صفت برای دیوان ستمگر به کار می‌رفته و معنای قیدی یا نسبت مکانی نداشته است. از این‌رو، اوستاشناسان و مفسران اوستا مازندرانی را صریحاً منسوب به دیوان مازنی گفته‌اند. پورداود و بارتولومه نظر مذکور را قبول دارند (حجازی، ۱۳۷۲: ۵۹).

درباره موقعیت جغرافیایی مازندران، نظرها و فرضیه‌های متفاوتی مطرح شده است. عده‌ای معتقدند «مازندران کنونی بخش کوچکی از سرزمین گسترهای است که جغرافیانویسان دوران گذشته از آن با نام «پتیشخوارگر» یا «فدىشوارگر» یاد کرده‌اند و آن سرزمین، ناحیه‌ای بوده میان آذربایجان و خراسان. پیشینه کاربرد این ترکیب به دوران هخامنشی بازمی‌گردد. این نام در کتبیه بیستون به صورت «پتیشواریش» آمده است» (سورتیجی، ۱۳۸۱، ۱۸: ۱۸). مازندران کنونی در جنوب دریای خزر یا در شمال رشته کوه‌های البرز قرار دارد. برخی از پژوهشگران بر این عقیده‌اند که مازندرانی که فردوسی در شاهنامه از آن نام می‌برد، همواره سرزمین واحدی نیست بلکه دو یا سه سرزمین بدین نام خوانده می‌شدند:

^۱. Maz

^۲. Indra

- ۱) یک مازندران همان است که تبرستان/ طبرستان یا تپورستان نامیده می شود.
- ۲) سرزمین خاورانه در مرزهای هند و چین.
- ۳) سرزمین باختربنه، یعنی هاماوران یا یمن (کزازی، ۱۳۸۱: ۱۰۵). صاحب مجمل التواریخ به مازندران غرب اشاره می کند: «و فریدون قارن کاوه به چین فرستاد تا کوش پیل دنان را بگرفت و بعد از آن به مازندران غرب رفت» (حجازی، ۱۳۷۲: ۵۵).
- در دیباچه کهن شاهنامه ابومنصوری نیز از شام و یمن باعنوان مازندران یاد شده است (همان). این که در شاهنامه هیچ گونه اشارتی به تعدد مازندران و نیز روابط این اماکن و مناسبات آنها با هم دیده نمی شود، ظاهراً به سبب آن است که فردوسی داستانهای این حماسه بزرگ را از روی منابع حماسی گوناگون پیشین در زمانهای مختلف و هریک را جداگانه سروده؛ سپس در پایان همه را یکجا به صورتی که اکنون ملاحظه می شود، به هم پیوند داده است (کریمان، ۱۳۷۵: ۲۳۷).

در شاهنامه از مازندران کنونی هشتبار و با عنوان «بیشه نارون»، در داستانهایی نظیر پادشاهی فریدون و سیاوش نام برده شده:

- | | |
|--------------------------|----------------------------|
| منوچهر با قارن پیلن | برون آمد از بیشه نارون |
| از ایران و از بیشه نارون | شدند از بلان صدهزار انجمان |
- در داستان کیکاووس، رامشگر مازندرانی که به دربارش حضور می یابد، مازندران را چنان زیبا توصیف می کند که کیکاووس را به رفتن بدانجا برمی انگیزد:

- | | |
|---------------------------|-----------------------------|
| چنین گفت کز شهر مازندران | بیامد که خواهد بر شاه بار |
| ز مازندران شهر ما یاد باد | همیشه بر و بومش آباد باد... |
- فردوسی مازندران و بعضی از شهرهای آن مثل آمل، ساری و تمیشه را به دلیل نزدیکی به وطنش به خوبی می شناخته و آن را پایگاه و پناهگاه پادشاهان و پهلوانانی چون منوچهر، فریدون و کیقباد قرار داده است. با این حال در بعضی از داستانها تحت تأثیر اساطیر و متون دینی زرتشتی که مازندران را سرزمین دیوان می پنداشته اند، آن را بهسان سرزمین افسانه ای تصویر کرده است (همان: ۳۳، ۱۴۲-۱۴۱، ۱۵۵ و ۱۶۸).

اگرچه از همه توصیف های فردوسی در شاهنامه نمی توان مازندران واحدی را استنباط کرد و صرف نظر از این که عده ای دیگر، مازندران مذکور در شاهنامه را تبرستان کنونی می دانند (ر.ک: صفا، ۱۳۶۹: ۶۰۰ به بعد) - چنان که گفته شد - بدون هیچ گونه تردیدی، یکی از مصاديق بر جسته مازندران شاهنامه، تبرستان کنونی است و این که فردوسی بر اساس روایات

متون کهن، مازندران را به سرزمین دیوان منسوب می‌سازد نیز، مورد قبول همهٔ پژوهشگران است؛ اما اینکه دیوان به چه معنی است و سبب نامگذاری این خطهٔ تسخیرناپذیر که قبل از هجوم آریاها بدان نیز، سرزمین یلان و پهلوانان بوده، چیست؟ در پی به تفصیل می‌آید.

سبب اسناد دیوان مازندران

ایزدان در آیین کهن هند و ایرانی دو دسته بودند: الف) اشوره‌ها : ساختار دین زرتشتی اشوره یا الهوره‌بنیاد استو بزرگان و برجستگان دینی در جهان‌بینی زرتشتی از اهوره‌ها هستند. ب) دئوه‌ها یا دواها یا دیوان: در دین زرتشتی دیوان به غیرزرتشتیان و به تعییر دیگر، به بی‌دینان اطلاق می‌گردد؛ به عبارت دیگر زرتشت آیین دوایسنی^۱ یا دیوپرستی را به آیین مزدیسنی^۲ یا مزدپرستی تبدیل کرد و تنها اهورا مزدا را به عنوان خدا پذیرفت و بر سایر ایزدان خط بطلان کشید و پیشینه آنان به عنوان عامیان شکست خورده یا خدایان پیش‌آریایی در فراخنای تاریخ گم شد و رد پای آنان را تنها در قصه‌های عامیانه و پریان می‌توان جستجو کرد. در نتیجه، پیروان دین زرتشت همهٔ دیگرکشان را دیو و بی‌دین خواندند و زمانی که اوستا نوشته می‌شد، مردم مازندران و گیلان را به دلیل نپذیرفتن کیش زرتشتی و پایداری بر آیین خویش، دیو و دروغ پرست و سرزمین شان را سرزمین دیوان و دروغپرستان خواندند، و گرنه آدمی بودن دیوان موضوعی است که در فقره ۱۹ از فصل اول دینکرت نیز بدان اشاره شده است. بنابراین، زرتشتیان به دلیل این که مردم شمال را مطرود و منحوس می‌پنداشتند، حتی به هنگام خانه‌سازی، خانه‌های شان را رو به شمال بنا نمی‌کردند (کرازی، ۱۳۸۱؛ ۱۰۷؛ حجازی، ۱۳۷۲؛ ۶۰۹؛ هینز، ۱۳۷۹؛ ۱۶۴-۱۶۵؛ صفا، ۱۳۷۹؛ ۱۲۸۵).

تعصب و سختگیری شدید زرتشتیان در مسائل اعتقادی به صورت بسیار گسترده در متون دینی شان راه یافت و زمانی که متون مذکور، منابع افسانه‌ها و اسطوره‌ها و شاهنامه‌ها قرار گرفتند، به اشکال مختلف در آن‌ها بازتاب یافتند. پورداور در این‌باره می‌نویسد: [در هرجای از اوستا که کلمهٔ دیوها آمده، از آن پروردگاران باطل یا گروه شیاطین یا مردمان مشک و مفسد اراده شده است. غالباً دیوها یا جادوان و پری‌ها یکجا ذکر شده‌اند که همه از گمراه- کنندگانند. دیو به معنی‌ای که در داستان ملی ماست و غالباً در شاهنامه به آن‌ها بر می‌خوریم، به مرور ایام آن هئیت عجیب به آن‌ها بسته شده، غول‌های مهیب گردیده‌اند...]

^۱. Devayasni

^۲. Mazdyasni

... با توجیه و تأویل پاره‌ای از اخبار، ظاهراً می‌توان گفت این‌ها بومیان باستانی این سرزمین بوده‌اند که قبل از آمدن قوم آریا به جلگه ایران در این پهنه اقامت داشته‌اند و با آمدن ایشان در سر تصرف مکان به نزاع برخاستند و در دین و آداب، مخالف قوم آریا بوده‌اند که به هر حال از گوهر انسانند. [کریمان، ۱۳۷۵: ۱۸۲-۱۸۳].

با توجه به مطالب فوق، این باور که «ایرانیان قدیم مردان دلیر و شجاع و کدخدايان را دیو می‌خوانند و در مقام مدح و ستایش، مازندرانی‌ها را دیو می‌خوانند و اهالی سایر ممالک ایران از این کلمه قصد نکوشش داشتند» (برزگر خالقی، ۱۳۷۹: ۲)، باور درستی است و شاید نام‌خانوادگی‌هایی نظیر «دیوسالار» در مازندران ریشه در چنین نگرشی داشته باشد و این گفته صاحب انجمن آرا که «پارسیان هر سرکش و متمردی را خواه از انس یا جن یا حیوان، دیو می‌نامیدند» (هینلر، ۱۳۸۵: ۱۶۴-۱۶۵)، به ادوار بعد از بروز اختلافات دینی زرتشیان با مازندرانی‌ها برمی‌گردد.

اگرچه واژه دیو دارای معانی گسترده‌ای است، ولی به‌طورکلی می‌توان معانی ویژه - صفتی زیر را برای آن ذکر کرد :

دلیر و شجاع: چنان‌که در شاهنامه، سام دیوان مازندران را چنین توصیف می‌کند:
که از تازی اسبان تکاورترند ز گردان ایران دلاورترند (ج ۱/۱۴۰؛ ب ۹۰۷)
پذیره شدن را سپاه گران دلیران و شیران مازندران... (ج ۲/۲۹۱؛ ب ۶۵۷)
تناور و زورمند: رستم در خوان پنجم زمانی که گوش دشبان مازندرانی را می‌برد، دشبان نزد اولاد، پهلوان آن مرز می‌رود و رستم را در تناوری و زورمندی، دیو سپاه می‌خواند:
بدو گفت مردی چو دیو سیاه پلنگینه جوشن، از آهن کلاه (همان، ۲۵۲؛ ب ۴۴۷)
بدخوی و بدکیش: از جمله دال‌هایی که بر این مدلول و معنی دلالت می‌کند، استاد سحر و جادو به این دسته از مردم است؛ زیرا زرتشیان به سحر و جادو معتقد نبوده، آن‌ها را اعمال اهربینی می‌دانستند و به غیرایرانیان نسبت می‌دادند؛ چنان که زال در برحدار داشتن کاووس از سفر به مازندران، آنجا را سرزمین جادوان و افسونگران می‌خواند:
که آن خانه دیو افسونگر است طلسنم است و از بند جادو در است (همان، ۲۳۹؛ ب ۱۱۷)
بدو گفت پنهان از این جادوان همی رخش را کرد باید نهان (همان، ۲۵۶؛ ب ۵۴۱)
۴) عظیم‌الجهة و عجیب‌الخلقه: براساس استنباط معنای هئیت عجیب و جثه عظیم است که مازندرانی‌ها حتی به همنوعان عجیب و چاق و فربه‌شان، به شوخی دیو می‌گویند و نیز بنا به چنین دیدگاهی است که قلعه دیوسپید در حوالی خطیرکوه بدین نام، نامگذاری شده است.

۵) در تداول، جنگلنشینان با این کلمه به بدی طعم و مزه اشاره می‌کردند؛ مانند دیو زیست(زیتون تلخ).

۶) این کلمه را جنگلنشینان گاه در اول نام گونه‌ای از گیاه می‌آوردند و از آن گونه وحشی را اراده می‌کردند. مثل دیوآبالو، دیوانجیر، دیوانگور و...

۷) نوعی از جامه پشمینه است بسیار درشت که در روزهای جنگ می‌پوشیدند، مانند: دیوجامه» (برزگر خالقی، ۱۳۷۹: ۲).

به هر ترتیب، دیو از واژگانی است که بر دیرینگی سرزمین مازندران دلالت دارد و هنوز هم در نقاط مختلف تبرستان بخصوص در روستاهای، اسمای جغرافیایی بازمانده از دوران دور، با نام دیو ساخته شده یا از آن مشتق است، مثل: دیوکتی، دیوکلا، دیودره» (حجازی، ۱۳۷۲: ۷۹) و قلعه دیوچال تاکام در جنوب ساری.

موضوع دیگری که بر دیرینگی مازندران دلالت دارد، این است که به استناد گاثاها، زرتشت سرداران و بزرگان دیوها را «کوی و کیا» می‌نامید و در مازندران آبادی‌های زیادی این نام را با خود دارند، مانند: کیکوه و کیاکلا(در نوشهر)، کیاسر و کیاکلا (در نور)، کیامحله و کیاکلا(در قائم شهر)، کیاده و کیاپی و کیاسر و کیاکلا(در ساری) و... (یزدان‌پناه لموکی، ۱۳۸۵: ۵۸).

باری، با توجه به آن‌چه نگاشته شد، می‌توان مهم‌ترین دلایل استناد دیو به مردم مازندران و سرزمین دیوان به مازندران را به این قرار برشمرد: تعصب نژادی آریاها نسبت به اقوام بومی فلات ایران و ایجاد جنگ‌های خونین برای تسخیر و تصرف سرزمین آنان و تثبیت حدود جغرافیایی کشور خویش. آریاها به دلیل این‌که قبل از اقوام بومی نجد ایران، اسب را رام کرده بودند و سواره می‌جنگیدند، توانستند آنان را به عقب برانند و سرزمین‌شان را تصاحب کنند.

تعصب دینی زرتشیان نسبت به غیرزرتشیان: در این‌باره در مباحث پیشین سخن گفته شد و تاحدودی زوایای اساطیری و دینی آن روشن گردید، ولی این نکته گفتنی است که در سفر کاووس به مازندران مردم آن تماماً رشت و دیوصورت توصیف نشده، بلکه مازندران به بهشت برین و مردمان آن به ماه تابان همانند شده‌اند:

یکی چون بهشت برین شهر دید پر از خرمی بر درش بهر دید

به هر برزنى بر فزون از هزار پرستار با طوق و با گوشوار

پرستنده زین بیشتر با کلاه به چهره به کردار تابنده ماه

(ج، ۲، ۲۴۱، ب ۱۷۸-۱۸۰)

توصیف‌های مذکور، تردیدی در آدمی بودن دیوان مازندران باقی نمی‌گذارد، چنان که کاوس در مقابل آن همه زیبایی شگفت‌زده می‌ماند و می‌گوید:

همی گفت خرم زیاد آن که گفت	که مازندران را بهشتی است جفت
همه شهر گویی مگر بتکله است	ز دیباي چین بر گل آذین زده است
بتان بهشتند گویی درست	به گلزارشان روی رضوان بشست

(همان: ۱۸۶-۱۸۴)

ولی آنچه موجب می‌شود تا کاوس و درباریانش مردم مازندران را دیو بخوانند، اختلافات دینی و نافرمانی از خواسته‌های آنان است؛ چه آن که مردم مازندران خود دارای سرزمین و دین و حکومتی مستقل بوده‌اند. «از نظر دینی نوعی پرسش قوای طبیعی داشتند» (حجازی، ۱۳۷۲: ۷۴) که با آین زرتشتی متفاوت بوده است. از این‌رو، کاوس انگیزه خود از سفر به مازندران را دو چیز می‌داند:

۱) هدایت و به راه آوردن مردم مازندران؛ ۲) در صورت عدم هدایت، قتل و غارت:

شومشان یکایک به راه آورم	گر آینش شمشیر و گاه آورم
اگر کس نمانم به مازندران	و گر بر نهم باز و ساوگران

(همان، ۱۳۱-۱۳۰ ب ۲۳۹)

کاوس با ورود به مازندران به گیو دستور می‌دهد:

هر آن کس که بینی ز پیر و جوان	تنی کن که با او نباشد روان
وز او هر چه آباد بینی، بسوز	شب آور به جایی که باشی به روز

(همان، ۱۷۲-۱۷۱ ب ۲۴۱)

بنابراین فرمان، گیو به قتل و غارت می‌پردازد:

بیارید شمشیر و گرز گران	بشد تا در شهر مازندران
نیافت از سر تیغ او زینهار	زن و کودک و متربد با دستوار
همی کرد غارت، همی سوخت شهر	پالود بر جای تریاک، زهر

(همان: ب ۱۷۵-۱۷۷)

بعد از آن‌که رستم هفت‌خوان را طی می‌کند و کاوس را از اسارت دیوان مازندران رهایی می‌بخشد، کاوس به هنگام بازگشت، به شاه مازندران نامه‌ای می‌نویسد و ضمن تهدید و مروعب نمودن او، از وی می‌خواهد تا به عنوان شاه مازندران باقی بماند ولی همچون کهتران باز و ساو بفرستد. سراسر محتوای این نامه حکایت از آدمی بودن دیوان مازندران دارد:

روان و خرد بادت آموزگار	کنون گر شوی آکه از روزگار
بدین بارگاه آئی چون کهتران	همانجا بمان تاج مازندران
بده زود بر کام ما باز و ساو	که با جنگ رستم ندارید تاو
(ج، ۲، ۲۶۰-۲۴۶)	

با همه تهدیدهایی که کاووس می‌کند و پیام‌هایی که می‌فرستد، شاه مازندران کهتری و باج‌دهی به کاووس را نمی‌پذیرد و در برابر او سرسختی می‌کند، تا این‌که بین دو سپاه جنگ درمی‌گیرد (ر. ک: ص ۲۶۶ به بعد).

نه تنها کاووس بلکه غالب پادشاهان پیش از او نیز یکی از وظایف - نه فقط ملی، بلکه مهم‌تر از آن وظیفه‌ی دینی - خود را پیکار با دیوان و بیرون راندن‌شان از ایران ویچ می‌دانستند. «در تاریخ بلعمی در احوال گیومرث پس از استقرار در کوه دماوند ذکر شده است: و بدان حد دیوان مأوا داشتند و همه را از آنجا بیرون کرد به فرایزدی که او را داده بود. سلاح او یکی چوب بزرگ بود و فلاخنی. نام خدای بزرگ بر آنچا نبسته» (کریمان، ۱۳۷۵: ۱۷۶). «هئوشینگهه (هوشنگ) چنین آرزو داشت که بر دو بهره از دیوان مازندران فایق آید... و از اردوسور اناهیت چنین درخواست کرد که: مرا یاوری کن که بر همه کشورها و بر دیوان و مردمان و جادوان و پریان و کویان و کریانان چیره شوم و دو بهره از دیوان مازندران و دروغ پرستان و بدکاران ورن را نابود کنم» (صفا، ۱۳۶۹: ۶۰۷-۶۰۸) و فریدون نیز در خواستش این بود که دیوان مازندران را از خنیره بیرون راند (حجازی، ۱۳۷۲: ۵۹).

جنگاوری و پهلوانی: سومین سبب انتساب دیوان به مازندرانی‌ها، جنگاوری و پهلوانی آنان است. به روایت غالب متون اساطیری، حمامی و دینی، مازندرانی‌ها مردمانی سلحشور و جنگجو بوده‌اند، به گونه‌ای که به استناد شاهنامه، پادشاهان و پهلوانان ایرانی تا قبل از کاووس هیچ‌یک آهنگ جنگ با مازندران نکردند:

ازو ماند ایدر بسی گنج و کاخ	منوچهر شد زین جهان فراغ
چه مایه بزرگان که داریم یاد	همان زو و با نوذر و کیقاد
نکردن آهنگ مازندران	ابا لشکر گشن و گرز گران
(همان، ۲۳۸، ب ۱۱۶-۱۱۶)	

مشهورترین و جنگاورترین دیوان مازندران به روایت شاهنامه عبارتند از: دیو سپید، ارزنگ، سنجه، اولاد، بید و پولاد غندی. در جنگ کاووس و رستم با دیوان مازندران از میان این دیوان تنها «دیو سپید» با مشخصاتی در صحنه ظاهر می‌گردد که نام دیو، یعنی موجودی

غول آسا و افسانه‌ای برای او مناسب است. فردوسی با آنکه به رعایت امانت در منظوم ساختن روایات مکتوبی که در اختیار داشته، سخت پاییند بوده است، دربارهٔ دیوان مازندران که به نظر او صرفاً جنبهٔ افسانه‌ای دارند، نظر خود را دخالت داده و آنان را تا آنجا که میسر بوده به صورت موجودات عادی در شاهنامه معرفی کرده است؛ مثلاً با آن که اکوان دیو با کارهای دیوان در افسانه‌ها از هر جهت سازگار است، باز فردوسی وجود دیوی را به نام اکوان نمی‌پذیرد و به تأویل می‌پردازد و می‌گوید:

تو مر دیو را مردم بد شناس
کسی کو ندارد ز یزدان سپاس
هر آن کو گذشت از ره مردمی ز دیوان شمر، مشمرش آدمی
(متینی، ۱۳۶۳: ۱۲۵)

صفا نیز تلاش آگاهانهٔ فردوسی در معقول‌نمایی داستان دیوان بهویژه اکوان دیو را می‌ستاید و می‌گوید: «در داستان رزم رستم با اکوان دیو، مجاهدتی که فردوسی برای معقول نمایاندن داستان به کار برد، نمایندهٔ عدم اعتقاد فردوسی به داستانی است که از قول دهقان پیر نقل شده و متن مکتوب آن در برابر فردوسی بوده؛ سخن‌سرای تیزهوش بر نادرستی وجود اکوان معترف بوده، اما از سروden داستان و بیان نام اکوان گزیری نداشت» (صفا، ۱۳۶۹: ۱۹۳-۱۹۴).

فردوسی پهلوانان مازندرانی - به ویژه دیو سپیل - را با نام‌های استعاری نزهه‌دیوان مازندران (ج، ۱؛ ب، ۲۵۶؛ ج، ۹۰۳؛ ب، ۵۴۳)، نزهه‌دیوان خنجرگذار (ج، ۲؛ ب، ۲۱۳)، شیران مازندران (همان، ۲۶۱؛ ب، ۶۵۷)، شیران جنگی (ج، ۱؛ ب، ۹۰۶) و پیل جنگی (ج، ۲؛ ب، ۵۵۸) یاد می‌کند که همگی بر سلحشوری و جنگجویی شان دلالت دارند:

بر قسم بر آن شهر دیوان نز
نه دیوان که شیران جنگی به بر
که از تازی اسباب تکاور ترنند ز گردن ایران دلاور ترنند
(ج، ۱؛ ب، ۹۰۶-۹۰۷)

نکتهٔ قابل تأمل دیگر دربارهٔ جنگاوری پهلوانان (دیوان) مازندرانی، این است که آنان در روایات ملی غالباً موجوداتی با شاخ و دم تصویر شده‌اند. صفا دربارهٔ علت این امر می‌نویسد: «بنا بر آن‌چه به صراحت از شاهنامه بر می‌آید، (دیوان) پوست حیوانات به تن می‌کردن؛ مثلاً اکوان دیو پوست گور بر تن داشت و در سایر موارد هم از چرم دیوان، یعنی لباس چرمین که از پوست دد و دام تهیه می‌شد سخن رفته است و چنین می‌نماید که بومیان ایران در تمدن از قوم آریا فروتر بودند و هنوز از بافت و دوختن آگهی نداشتند» (صفا، ۱۳۶۹: ۶۰۵).

این که بومیان را به دلیل پوشیدن پوست و چرم حیوانات از لحاظ تمدن از آریاها فروتر بدانیم، نمی‌تواند احتمال درستی باشد، زیرا اولاً با توجه به توصیف فردوسی از مردم مازندران در سفر کاووس به آن سرزمین، آنان از طوق و گوشواره و کلاه استفاده می‌کرده و «به چهره به کردار تابنده ماه» (ج، ۲، ۱۴۱؛ ۱۸۰ و ابیات قبل از آن) بودند که خود حکایت از مردمانی متشخص و با فرهنگ دارد؛ ثانیاً صرف استفاده از پوست و چرم، دلیل بر نبود آگاهی از بافت و دوختن نیست، زیرا از لباس‌های پوستین و چرمین به دلیل سختی و خشکی و مقاومت بیشتر در برابر ضربات شمشیر و نیزه و... در جنگ‌ها به عنوان زره استفاده می‌کردند، چنان‌که در میان پهلوانان ایرانی مثلاً بیر بیان رستم از چرم بود.

فرهنگ

فرهنگ در لغت به معنی «علم و دانش و عقل و ادب و بزرگی و سنجیدگی است» (روح‌الامینی، ۱۳۷۷: ۱۴۵) و در «معنای کلاسیک آن، کلاً به مفهوم مجموعه آداب و رسوم و مقررات و ضوابط رفتار و سلوک است» (ستاری، ۱۳۷۰: ۳) و در اصطلاح آن را به صورت‌های مختلف تعریف کرده‌اند. از دیدگاه تایلر «فرهنگ مجموعه پیچیده‌ای است که شامل معارف، معتقدات، هنرها، صنایع، تکنیک‌ها، اخلاق، قوانین، سنن و بالاخره تمام عادات و رفتار و ضوابطی است که انسان به عنوان عضو یک جامعه آن را از جامعه خود فرامی‌گیرد و در قبال آن جامعه تعهداتی به عهده دارد. گی روشه، فرهنگ را عبارت می‌داند از: «مجموعه به هم پیوسته ای از انحصار اندیشه، احساس و اعمال بیش و کم صریح که به وسیله‌ی اکثریت افراد گرفته و منتشر شده است و برای این که این افراد، یک گروه معین و مشخص را تشکیل دهند، این مجموعه‌ی به هم پیوسته، به نحوی که در عین حال عینی و نمادی است، به کار برده می‌شود» (روح‌الامینی، ۱۳۷۷، ۱۴۷). عده‌ای دیگر گفته‌اند: «فرهنگ هر قوم، مجموعه‌ی عوامل مرتبط است که نحوه زندگی آن قوم را تعیین می‌نماید. این عوامل عبارتند از: زبان، رسوم، عادات، دانسته‌ها، عقاید، مذهب، پذیرفته‌های اخلاقی، محramات، قوانین، روش‌های مواظبت از بچه و تربیت آن، اصول مالکیت، هنر، صنایع، و خلاصه، مجموعه اعمال و افکار مردم یک قوم یا یک ملت که در اثر زندگی افراد، آن هم در طول سال‌ها به وجود آمده» (قرائی مقدم، ۱۳۷۴: ۱۴۵). «هنگامی که واژه فرهنگ را در گفتگوهای معمولی هر روزه به کار می‌بریم، اغلب فرآورده‌های متعالی ذهن، هنر، ادبیات، موسیقی و نقاشی را در نظر داریم» (ستاری، ۱۳۷۰: ۳۶).

بنابراین، می‌توان گفت فرهنگ دارای دو بخش یا دو جنبه است:

- ۱) جنبه مادی، مثل تکنولوژی، وسایل، ابزار تولیدی و کاربردی مورد نیاز جامعه؛
- ۲) جنبه غیرمادی، مثل نظام خویشاوندی، آداب و رسوم، ارزش‌های اخلاقی و دینی، زبان، هنر و ادبیات. بخش معنوی یا غیر مادی فرهنگ، از اهمیت خاصی برخوردار بوده و قابل به عاریه و وام گرفتن از دیگر اقوام و ملل نیست؛ چه آن که بخش غیرمادی فرهنگ در واقعه هویت فرهنگی یک جامعه را تشکیل می‌دهد، و از آن جدایی پذیر نیست (روح‌الامینی، ۱۳۷۷: ۱۵۴-۱۵۳ / قرائی مقدم، ۱۳۷۴: ۱۴۸-۱۴۹).

دیرینگی فرهنگ مردم (دیوان) مازندران

چنان‌که اشاره شد، فرهنگ بهویژه بخش معنوی یا غیرمادی آن، سازنده هویت هریک از اقوام و ملل بوده و هویت فرهنگی، از اصلی‌ترین عناصر هویت ملی به شمار می‌آید تا جایی که «هویت ملی را گاه با استناد و رجوع بدان تعریف می‌کنند، واقعیتی است که در ژرفای روح و جان ملت و قوم ریشه دوانده و از چنان ثباتی برخوردار است که گویی خلوق‌خوی مردم یا طبیعت ثانوی‌شان شده است» (ستاری، ۱۳۸۳: ۱۰۸-۱۰۹).

از این‌رو، در طول تاریخ و حتی چنان‌که خواهیم دید در پیشاتاریخ، یعنی اسطوره و حماسه نیز اقوام مهاجم و متجاوز غالباً دلیل تهاجم و تجاوز خود را برتری نژادی خود یا عقب‌افتدگی فرهنگی اقوام دیگر می‌دانسته‌اند، چنان‌که آریاها دلیل جنگ‌های خونین خود با اقوام بومی فلات ایران برای مثال مردم مازندران را این‌گونه توجیه می‌کردند و زمانی که کشمکش‌های ملی بین آنان به اختلافات دینی تبدیل شد، کوشیدند تا با انتساب مردم مازندران به دیوپرستی و ساحری و جادوگری، هویت فرهنگی‌شان را از بین ببرند و نابود کردن یا بندۀ نمودنشان را پستدیده و پذیرفته جلوه دهند. از این‌رو، قبل از پرداختن به چند و چون فرهنگ مردم مازندران، تبیین دو نکته لازم به نظر می‌رسد:

(الف) ارزیابی درباره اسناد دیوان به مردم مازندران از طرف زرتشتیان بخصوص از آنجا که از روی تعصب دینی انجام گرفته، و هویت فرهنگی‌شان را هدف قرار داده، بسیار دشوار است؛ زیرا شخص معتقد غالباً از روی خلوص نیت دین خود را برق و سایر ادیان را - اگر نه بر باطل - حداقل در صراط مستقیم نمی‌داند؛ چنان‌که بسیاری از مورخان هر جامعه، پیروان ادیان دیگر جوامع را در کفر و گمراهی می‌انگارند (روح‌الامینی، ۱۳۷۷: ۱۹۳-۱۹۴).

به علاوه این‌که در پژوهش‌های مردم‌شناسی دینی، موضوع اصلی، اثبات ادیان حق و باطل نیست، بلکه شناساندن اصولی ادیان و آیین‌های مختلف براساس ضرورت موقعیت‌های

جغرافیایی، فرهنگی و تاریخی است. بنابراین، گرایش مردم مازندران به پرستش قوای طبیعی، همچون مردمان بسیاری از جوامع ابتدایی، ریشه در وحشت از حوادث طبیعی، مقابله با سرما و گرما، سیل و توفان، مبارزه با قحطی و خشکسالی و بیماری و نظائر این‌ها داشته که مثلاً گونه‌های مختلف توتمپرستی را پدیدار ساخته و هدف‌شان نیز جلوگیری از قهر طبیعت و برقراری امنیت بوده است (همان: ۱۹۵۰). بنابراین، از دیدگاه مردم‌شناسی، پیروی مردم مازندران از دین یا آیین ابتدایی، خود حکایت از نوعی بلوغ فرهنگی دارد.

(ب) موضوع دیگری که برای تخریب فرهنگی مردم مازندران و بی‌هویت جلوه دادن آنان، تحت تأثیر متون زرتشتی بهشدت در روایات اساطیری و حماسی راه یافته، نسبت دادن ساحری و جادوگری به آنان است؛ این در حالی است که واقعاً «مشخص کردن مرز دین و جادو از نظر تاریخی و تحقیقاتی کاری دشوار است؛ زیرا معمولاً مورخان کشور فاتح، دین کشور مغلوب را جادوگری می‌خوانده‌اند... کتب تاریخی از زمان هرودوت تا به امروز گواه این مطلب است... بنا بر منابع تاریخی، جادو در بین اقوام مختلف انتظارات متفاوتی را برآورده می‌ساخته... و معمولاً برای محفوظ ماندن از ارواح خبیثه و دور کردن اجنہ موزی بوده است» (همان: ۲۰۱-۲۰۲). اگرچه درباره ارتباط دین و جادو نظرهای ضدونقیضی مطرح شده و دین اساساً مبانی الهی و ماورایی دارد و اهدافی بس والاتر از جادو را جستجو می‌کند، ولی از روزگاران دیرین و حتی شاید قبل از رواج ادیان، جادو در میان جوامع ابتدایی شیوع داشته و هرجا و هرگاه سخن از دین به میان آمده، پای سحر و جادو نیز به میان کشیده شده، و به نظر می‌رسد این موضوع در آن زمان نه تنها نشانه بی‌هویتی نبوده، بلکه از سنن مقبول جوامع ابتدایی به شمار می‌رفته است.

واقعیت این است که امروزه غالب پژوهشگران منصف نه تنها پرده از اغراض دشمنی آریاها با اقوام بومی فلات ایران برداشته‌اند، بلکه با استناد به همان متون اساطیری و حماسی در جهت تشریح و تبیین برتری فرهنگی اقوام بومی، نظیر دیوان مازندران کوشیده و روشن نموده‌اند که آریاها بسیاری از مظاهر فرهنگی را از آنان أخذ نموده‌اند.

عناصر فرهنگی اقوام بومی فلات ایران از جمله مردم مازندران را می‌توان به قرار زیر ذکر کرد : ۱. زبان، ۲. خط، ۳. خواندن و نوشتن (سودا)، ۴. جنگاوری، ۵. معماری، ۶. موسیقی، ۷. شهرنشینی. این سه عنصر فرهنگی [زبان ، خط و خواندن، نوشتن و سودا] عناصری هستند که از انتساب یکی از مهمترین ویژگی‌ها، یعنی خط به مطلق دیوان - بدون توجه به دیوان مازندران یا هر سرزمین دیگر- به دست می‌آیند . به روایت فردوسی در شاهنامه، تهمورث

معروف به دیوبند، در جنگی با دیوان بر آنان غلبه کرده و اسیرشان می‌نماید – به اعتقاد عده‌ای جنگ مذکور، جنگ تهمورث با دیوان مازنی بود (حجازی، ۱۳۷۲: ۷۶) – این اسرا برای رهایی از مرگ می‌پذیرند تا نه فقط خط‌یک زبان، بلکه خط نزدیک به سی زبان را به ایرانیان آربایی می‌اموزند:

تُبُدْ جِنَّكَشَانْ رَا فِرَوْانْ دِرَنْگْ	يَكَايِكْ بِيَارَاسْتْ بَا دِيوْ جِنَّجْ
دِگَرْشَانْ بِهِ گَرَزْ گَرَانْ كَرَدْ پَستْ	از يَشَانْ دُو بِهَرَهِ بِهِ افْسُونْ بِيَسْتْ
بِهِ جَانْ خَوَاسِتَنْدَ آَنْ زَمَانْ زِيَهَارْ	كَشِيدَنْدَشَانْ خَسْتَهِ و بِسْتَهِ خَوارْ
بِيَامُوزِي ازْ كَهْ كَتْ آَيَدْ بِهِ بَرَ...	كَهْ مَارَا مَكَشْ تَا يَكِي نُوهَنْرْ
دَلَشْ رَا بِهِ دَانِشْ بِرَافَرُو خَتَنْدَ	بِيَشْتَنْ بِهِ خَسِرُو بِيَامُوكْخَتَنْدَ
چَهْ رُومِيْ چَهْ تَازِيْ و چَهْ پَارَسِيْ	بِيَشْتَنْ يَكِيْ نَهْ كَهْ نَزِديَكْ سِيْ
زَهَرَگُونَهَيِيْ كَانْ هَمِيْ بِشَنْوَيِيْ	چَهْ سَغَدِيْ چَهْ چِينِيْ و چَهْ پَهَلوَيِيْ

(ج: ۱۳۵ و ۳۹-۳۶ و ۴۲-۴۴)

آگاهی و اشراف بر خط‌های متعدد، نظیر فارسی، تازی، رومی، چینی و ... دلالت بر زبان-دانی و زبان‌شناسی دیران مازندران داشته و این امر خود حکایت از خواندن و نوشتن و علم و دانش آنان دارد که به گواهی شاهنامه، آریاها عاری از این موهاب فرهنگی بوده‌اند. به استناد این سطح فرهنگی والاست که دکتر صفا می‌نویسد: «در بعضی مواقع بدین نتیجه می‌رسیم که تمدن و هنر و دانش ایشان از آدمیان بیشتر است» (صفا، ۱۳۶۹: ۶۰۱) و دکتر کرازی می‌آورد که: «بخش‌های آغازین شاهنامه را اگر شما بنگویید، خواهید دید که دیوان از شهرت آیینی و فرهنگی بسیار پیشرفته‌تر از ایرانیان برخوردار بوده‌اند... شاید بتوان گفت که دیران، بزرگترین رخداد فرهنگی پس از پیدایی زبان است» (کرازی، ۱۳۸۱: ۱۰۹). بنابراین، می‌توان گفت که مازندرانی‌ها در روزگاران دیرین به دلیل تسلط بر زبان و خط اقوام و ملل مختلف، با بسیاری از مردم دنیا در ارتباط بوده و با آنان تعاملات هنری، تجاری و فرهنگی و ... داشته‌اند. از این‌رو، برای دستیابی به پیشینه و هویت فرهنگی مردم مازندران باید به دوران باستان و پیش از تاریخ و به متون اساطیری و حماسی مراجعه کرد.

جنگاوری: جنگاوری و پهلوانی، مشهورترین عنصر فرهنگی و بزرگترین مانع و رادع دشمنان از تعرض به مازندران بوده و به روایت فردوسی تا قبل از کاوهوس، هیچ‌یک از پادشاهان و پهلوانان ایران، سودای حمله به این سرزمین را در سر نپروراندند:

ازو ماند ایدر بسی گنج و کاخ	منوچهر شد زین جهان فراخ
چه مایه بزرگان که داریم یاد	همان زو و با نوذر و کیقباد
نکردن آهنگ مازندران	ابا لشکر گشن و گرز گران
(ج) (۱۱۶-۲۳۸۱۱۴)	

مهارت و شجاعت مازندرانی، چنان شگفت و وحشت‌انگیز بوده که کیکاووس و همهٔ لشکریانش نه تنها نتوانستند در برابر آنان ایستادگی کنند، بلکه کاووس اسیر آنان و سبب رسوایی و شرمساری ایرانیان شد:

که از روزگاران مشو نا امید	چنین پاسخش داد دیو سپید
بیرم پی او ز مازندران....	بیایم کنون با سپاهی گران
که ای شاه بی بر به کردار بید	به هشتم بغرید دیو سپید
چراگاه مازندران خواستی	همی برتری را بیاراستی
(ج) (۲۰۹-۲۰۸ و ۱۹۶-۱۹۵)	

زال پس از باخبر شدن از اسارت کاووس و لشکریان ایران، چاره‌ای نمی‌بیند جز اینکه رستم را به مازندران بفرستد و رستم با گذر از هفت‌خوان و پیروزی بر دیو سپید، کاووس را آزاد می‌کند. از این‌رو، مازندرانی‌ها در تاریخ حمامی ایران هماوردی جز رستم، یعنی جهان-پهلوان ایران نمی‌یابند و این موضوع خود دلالت بر آن دارد که مردم مازندران به طور خارق-العاده‌ای بر فنون رزمی و تاکتیک‌های جنگی وقوف داشتند و غالباً فاتح جنگ‌ها بودند. در مباحث پیشین نیز دربارهٔ جنگ‌اوری مردم مازندران سخن گفته شد و شواهدی از شاهنامه ذکر گردید و در اینجا از توضیحات بیشتر پرهیز می‌شود.

معماری: براساس شاهنامه، دیوان در طراحی و معماری و ساختن خانه‌ها و کاخ‌ها و سایر بناها صاحب هنر بوده‌اند و در دورهٔ جمشید و به فرمان او شروع به ساختن کاخ‌ها و خانه‌ها نموده و این هنر را به ایرانیان آموختند:

به آب اندر آمیختن خاک را	بفرمود پس دیو ناپاک را
سبک خشت را کالبد ساختند	هر آنچ از گل آمد چو بشناختند
نخست از برش هندسی کار کرد	به سنگ و به گچ دیو دیوار کرد
چو ایوان که باشد پناه از گزند	چو گرمابه و کاخ‌های بلند

(ج) (۳۷-۳۶)

موسیقی: آنکه کیکاووس را به رفتن به مازندران برمی‌انگیزد، رامشگر چیره‌دست

مازندرانی است :

یکی خوشنوازم ز رامشگران...	چنین گفت کز شهر مازندران
بر آورد مازندرانی سرود	به بربط چو بایست بر ساخت رود
همیشه بر و بومش آباد باد	که مازندران شهر ما یاد باد
به کوه اندرون لاله و سنبل است...	که در بوستانش همیشه گل است

(ج، ۲، ۲۳۵ و ۲۶-۲۴)

او با هترمندی‌ها و توصیف‌های شورانگیزش چنان سودای سفر و سلطه بر مازندران را

در کام کیکاووس شیرین می‌گرداند که حتی بزرگان دربار جلوه دارش نیستند:	چو کاووس بشنید از او این سخن
یکی تازه اندیشه افگند بن	دل رزمجویش بیست اندر آن
که لشکر کشد سوی مازندران..	سخن چون به گوش بزرگان رسید
از ایشان کس این رای، فرخ ندید	همه زرد گشتند و پرچین به روی
کسی جنگ دیوان نکرد آرزوی	

(همان، ب، ۳۶-۳۵ و ۴۲-۴۱)

سازی که خنیاگر مازندرانی می‌نوازد، بربط است. از داستان مذکور می‌توان نتیجه گرفت که «دامنه دیرینگی موسیقی مازندران به پیش از هزاره اول پیش از میلاد برمی‌گردد. به ویژه انتساب ساز تنبور به کاسی‌ها این نظر را بیشتر قوت می‌بخشد که مردم مازندران در پیش از تاریخ نیز با موسیقی آشنا بوده‌اند» (یزدان‌پناه لموکی، ۱۳۸۵: ۷۱-۷۲). انس و آشنا بی‌با موسیقی پکی از نشانه‌های برجستهٔ غنای فرهنگی و ادبی، و رقت و لطافت روحانی است. از این‌رو، می‌توان گفت مازندرانی نه تنها در هنر موسیقی مهارت داشته‌اند، بلکه به پیروی از موسیقی باید از ادبیات غنی و روح لطیف نیز برخوردار بوده‌اند، چنان‌که فردوسی در همین داستان مورد بحث از «مازندرانی سرود = سرود مازندرانی» یاد می‌کند:

به بربط چو بایست بر ساخت رود	بر آورد مازندرانی سرود (ج، ۲، ۲۳۵)
این ویژگی‌ها اوصاف «دیوی» را از آنان دور و به انسان‌هایی والا، خردمند و بافرهنگ نزدیکشان می‌کند.	

(۷) شهرنشینی: الف. فردوسی در شاهنامه از مازندران با عنوان «شهر» یاد می‌کند، یعنی آنان مردمانی شهرنشین بوده‌اند: «چنین گفت کز شهر مازندران....» یا «که مازندران شهر ما یاد باد...»، ب. عناصر فرهنگی‌ای نظیر: علم و دانش، معماری و طراحی، هنر موسیقی و نوازندگی و... دلالت بر مدنیت و شهرنشینی دارند و به همین دلایل آریاها که اقوامی بیابانگرد و دامپرور

بودند، آداب و فنون مدنیت را از آنان آموختند، ج. غالب پژوهشگران، مازندرانی‌های باستان را مردمانی با فرهنگ، فرهیخته، متمدن و پیشرفت‌هه تراز سایر اقوام بخصوص آریاها ذکر کرده‌اند، مثلاً صفا می‌نویسد: «بسیاری از خصایص زندگی شهرنشینی و مدنی بدانان نسبت داده شده است» (صفا، ۱۳۶۹: ۶۰۱). «دیوان مازندران آدمیانی بوده‌اند شهرنشین، ولی زورمند و برومند و دلیر و جنگجو» (همان: ۶۰۲). کرازی معقد است: «مردمی که در گذار فرهنگی خویش به چنان پیشرفت و پرمایگی می‌رسند که دیبره را پدید می‌آورند باید مردمانی باشند بسیار فرهمند و فرهیخته. دیوان در این معنی که گفته بدين پایه بلند در فرهنگ رسیده بودند، اما آن تازندگان آریایی نه» (کرازی، ۱۳۸۱: ۱۰۹). «مازندران، سرزمین کهن ایران یکی از خاستگاه‌های فرهنگ و اندیشه و شهرآیینی ایران‌زمین بوده است... و آریاییان تازنده در پی پیوند و آشنایی با این دیوان به شهرآیینی و فرهنگ و تمدن دست یافتند» (همان: ۱۰۶ و ۱۱۱).

۴. جمع‌بندی

- (۱) دیوان مازندران، مردمانی جنگجو، بلندقامت، قوى و نیرومند بودند که قبل از ورود آریاها به فلات ایران در حاشیه جنوبی دریای مازندران/خرز زندگی می‌کردند و آریاهای مهاجم، برای تصرف سرزمینشان وارد جنگ‌های سخت و خونین با آنان شدند.
- (۲) اختلافات نژادی و ارضی آریاها با مازندرانی‌ها به مرور زمان، صبغه دینی به خود گرفت و زرتشتیان آنان را به دلیل نپذیرفتن دین زرتشتی، دیو نامیدند و در جهت نابودی‌شان کوشیدند؛ چنانکه به روایت متون دینی، آرزوی بزرگ پادشاهان اساطیری ایران در از بین بردن دیوان مازندران و گیلان، ریشه در دیو و بی‌دین دانستن این دیگرکیشان دارد.
- (۳) با اینکه فردوسی مازندران و بعضی از شهرهای آن، نظیر آمل، ساری و تمیشه را به خوبی می‌شناخته و آن را پایگاه و پناهگاه پادشاهان و پهلوانانی چون منوچهر و فریدون و کیقباد قرار داده، اما در پاره‌ای از موارد تحت تأثیر اساطیر و متون دینی زرتشتی که مازندران را سرزمین دیوان می‌پنداشته‌اند، آن را بهسان سرزمین افسانه‌ای تصویر کرده است.
- (۴) با توجه به پیشینه دیو، این واژه در کنار واژگانی مثل کوی و کیا بر دیرینگی مازندران دلالت می‌کند.
- (۵) مهم‌ترین دلایل اسناد دیو به مردم مازندران عبارتند از : الف. تعصبات نژادی آریاها، ب. تعصبات دینی زرتشتیان، ج. جنگاوری و پهلوانی مازندرانی‌ها.
- (۶) یکی از انگیزه‌های اساسی زرتشتیان از نسبت دادن ساحری و جادوگری به دیوان

مازندران این بوده که هویت فرهنگی‌شان را از بین ببرند و درنتیجه ، نابود کردن یا بندۀ نمودن‌شان را پسندیده و پذیرفته جلوه دهنده.

(۷) دیوان مازندران، آدمیانی بافرهنگ و متمند بودند و زبان ، خط و خواندن و نوشتمن، مهم‌ترین عناصر فرهنگی‌شان به شمار می‌آید و زمانی که تهمورث دیوبند آنان را اسیر کرد، برای رهایی از مرگ، این هنر را خونبهای خویش قرار داده و آن را به آریاها آموختند. علاوه بر این‌ها تبحر مازندرانی‌ها در معماری و موسیقی، آنان را به مردمان شهرنشینی تبدیل کرده بود که آریاها مجبور شدند تا عناصر فرهنگ و تمدن و آداب شهر آیینی را از مازندرانی‌ها بیاموزند.

منابع

اسماعیل‌پور، ابوالقاسم (۱۳۸۲) *تیرماه سیزده‌شو (جشن تیرگان)* و اسطوره‌تیشرت، زیر آسمانه‌های

نور، چاپ اول، تهران: پژوهشکده مردم‌شناسی و افکار، صص ۱۴۹-۱۷۸.

برزگر خالقی، محمدرضا (۱۳۷۹) «دیو در شاهنامه»، *مجلة زبان و ادب* ، شماره ۱۳، صص ۷۶-۱۰۰.

حجازی کناری، سیدحسن (۱۳۷۲) *نام‌های باستانی مازندران*، چاپ نخست ، تهران : روشنگران.

روح‌الامینی، محمود (۱۳۷۷) *مبانی انسان‌شناسی*، چاپ هشتم، تهران: عطار.

ستاری، جلال (۱۳۷۰) *زمینه فرهنگ مردم*، چاپ اول، تهران: ویراستار.

----- (۱۳۸۳) *هویت ملی و هویت فرهنگی*، چاپ دوم، تهران: مرکز.

سورتیجی، سامان (۱۳۸۱) *قلاع باستانی مازندران*، تهران: اداره کل آموزشی، انتشارات و تولیدات فرهنگی.

صفا، ذبیح‌الله (۱۳۶۹) *حمسه سرایی در ایران*، چاپ پنجم، تهران: امیرکبیر.

فردوسی، ابوالقاسم (۱۳۸۱) *شاهنامه*، براساس نسخه نمجلدی چاپ مسکو، نه جلد در دو جلد، تهران: ققنوس.

قرائی مقدم، امان‌الله (۱۳۷۴) *مبانی جامعه‌شناسی*، چاپ اول، تهران: ابجد.

کریمان، حسین (۱۳۷۵) *پژوهشی در شاهنامه*، به کوشش علی میر انصاری، چاپ اول، تهران: سازمان اسناد ملی ایران.

کرازی، میرجلال‌الدین (۱۳۸۱) *فرهنگ، فرهنگ عامه (دیوان مازندران)*، در گستره مازندران، به کوشش قوام‌الدین بیانی و زین‌العابدین درگاهی، دفتر دوم، چاپ اول، تهران: رسانش، صص ۱۰۴-۱۱۱.

متینی، جلال (۱۳۶۳) «روایتی دیگر از دیوان مازندران»، *ایران‌نامه*، شماره ۹، صص ۱۱۸-۱۳۴.

هینلر، جان راسل (۱۳۸۵) شناخت اساطیر ایران، ترجمه محمدحسین باجلان فرخی، چاپ دوم، تهران:

اساطیر.

بزدان پناه لموکی، طیار (۱۳۸۵) تاریخ مازندران باستان، چاپ دوم، تهران: چشمم.

This document was created with Win2PDF available at <http://www.win2pdf.com>.
The unregistered version of Win2PDF is for evaluation or non-commercial use only.
This page will not be added after purchasing Win2PDF.